

ANALISIS HADIS TENTANG AMAL BERKELANJUTAN DAN PENDIDIKAN SALAT BAGI ANAK

Zainal Abidin

STAIN Datokarama Palu, Jl. Diponegoro 23 Palu
e-mail: abidzainalabidin@gmail.com

Abstract

Islam asserts that whatever Muslims do in this world will give impacts to their life in the hereafter. However, not all good deeds that muslims have performed so far in this world will always give incessant rewards, particularly for the deceased, except for three things as stated in the Prophetic *hadith*: *sadaqah jariyyah* (charity), beneficial knowledge for others, and good descendants who always pray for them. These categories are still debated by some scholars. Therefore, this paper is intended to study this *hadith* in order to reveal its validity.

حث الإسلام على كل مسلم أن يعمل أعمالاً صالحة بجانب ما افترض عليه من الواجبات المقررة في الكتاب والسنة , وهذا طبعاً لمصلحته سواء كانت دنيوية وبالأخص أخروية. وعلى هذا الغرض فعلى المسلم أن يعمل جاهداً أن تكون أعماله مقبولة ومثابة عند الله , بل ويكون ثوابه مستمر حتى بعد وفاته. كما هو معروف لدى المسلمين أن هناك أعمالاً لا ينقطع ثوابها من الله اثر وفاة صاحبها بل قد يستمر حتى بعد الوفاة كما جاء في أحد أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم, وهذه الأعمال الا وهي ولد صالح وعلم ينتفع به وصدقة جارية. وقد وسع معنى ومدلول هذا الحديث حيث جعل حجة لمن رأى أن هناك علاقة بين المتوفى والحي وكذلك العكس. إنطلاقاً من هذا الرأي , فالكاتب يقوم بالبحث والتحليل هذا الحديث وهل يجوز أن يكون حجة لهذا الرأي؟

Kata Kunci: hadis, amal berkelanjutan, pendidikan salat, hujjah

PENDAHULUAN

Sangat populer kita ketahui bahwa Alquran merupakan sumber pertama ajaran Islam. Namun demikian, teknik pelaksanaan ajaran Islam yang bersumber dari Alquran, seringkali hanya dapat ditemukan melalui penjelasan hadis-hadis nabi. Sebagai contoh, kewajiban menegakkan salat, kita temukan dalam Alquran, tetapi petunjuk pelaksanaannya secara lebih rinci hanya dapat diketahui melalui penjelasan hadis-hadis nabi. Demikian pula perintah melaksanakan puasa, membayarkan zakat, menunaikan ibadah haji dan berbuat amal saleh, kita temukan dalam ayat-ayat Alquran, tetapi Alquran tidak menjelaskan amal-amal kebaikan bagaimanakah yang akan tetap memberikan pahala bagi yang melakukannya walaupun pelakunya telah meninggal dunia. Penjelasan mengenai hal ini hanya diketahui melalui hadis-hadis nabi.

Setiap pribadi muslim dianjurkan oleh agamanya untuk melakukan amal saleh, baik untuk kehidupan dunia, maupun bagi keselamatan akhirat. Untuk maksud tersebut, setiap muslim berupaya agar amalnya dapat diterima Allah swt. bahkan hingga wafat pun amalnya tersebut dapat berkelanjutan. Di dalam hadis nabi disebutkan bahwa ada tiga amal yang diterima akibatnya sampai seseorang telah wafat, yaitu (1) *sadaqah jāriyyah*; (2) ilmu yang bermanfaat; dan (3). anak yang saleh yang ditinggalkannya, yang mendoakannya. Pandangan ini didasarkan pada hadis nabi, bahkan tidak jarang hadis itu dikembangkan pengertiannya ke masalah ada tidaknya hubungan orang hidup dengan orang mati atau sebaliknya.

Untuk itulah, penulis merasa perlu melakukan penelitian hadis agar dapat diketahui, dapat atau tidaknya hadis tersebut dijadikan *hujjah*. Selain itu, penulis menganalisis hadis tentang perintah salat bagi anak sedini mungkin yang merupakan kewajiban orang tua, yang sekarang ini mulai terabaikan. Pembahasan hadis ini dimaksudkan agar dapat dijadikan sebagai pegangan bagi keluarga muslim, jika hadis tersebut layak dijadikan *hujjah*.

Ada lima kitab hadis yang menguraikan topik di atas, akan dianalisis dalam tulisan ini, yaitu *Sahih Muslim*, *Sunan al-Turmûdhî*, *Sunan al-Nasâ'î*, *Sunan Abî Dâwud* dan *Musnad Ahamad bin Hānbal*, yang masing-masing memuat hadis tentang amal berkelanjutan dan pendidikan salat bagi anak.

TAKHRÎJ, I'TIBÂR, ANALISIS SANAD DAN MATN HADIS

Hadis Pertama

Penulis menemukan data hadis dalam *al-Mu'jam al-Mufahras li al-Fâz al-Hadîth al-Nabawî* dengan lafal *ولد, جرى, إنقطع, عمل, عمله* dengan potongan hadis: *إذا مات ابن آدم انقطع عمله, ولد صالح إلا من صدقه* yang terdapat pada kitab *Sahîh Muslim* bab XIV kitab *Wisâyah*, Abû Dâwud bab IV kitab *Wisâyah*, Al-Nasâ'î bab VIII kitab *Wisâyah*, Al-Turmûdhî bab XXXVI kitab *Ahkâm*, Ahmad bin Hanbal juz II, bab II dan Ibn Mâjah bab II (Winsinck, 1995: 340, 311, 314).

Berdasarkan data tersebut, ditemukan *matn* hadis yang semakna karena ternyata lafal *Ibn Âdam* dalam hadis yang ditunjuk, tidak ditemukan kecuali *al-Insân*. Dengan demikian, hasil *takhrîj al-hadîth* pertama, yaitu: (1) Muslim dalam *Sahîh Muslim*, juz II h.14; (2) Abû Dâwud dalam *Sunan Abû Dâwud* juz III h. 117; (3). Ahmad bin Hanbal dalam *Musnad Ahmad* juz III h. 306; (4) Al-Nasâ'î dalam *Sunan al-Nasâ'î* juz V h. 251; dan (5) Al-Turmûdhî *Sunan al-Turmûdhî* h. 660.

Mengenai *sanad-sanad* hadis pertama melalui *sanad* yang *mukharrij*-nya al-Nasâ'î (objek pembahasan) yaitu: (1) al-Nasâ'î, (2) 'Alî bin Hujrî, (3) Ismâ'îl bin Ja'far, (4) Al-'Alâ'î ibn 'Abd al-Rahmân, dan (6) Abû Hurayrah. Teks hadis sebagai berikut:

Pertama, teks hadis dalam Sahîh Muslim

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ

(Muslim, juz II, t.th.:14)

Kedua, teks hadis dalam Sunan al-Turmûdhî

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ وَعِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ وَوَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

(Al-Turmûdhî, juz III, t.th.: 660) صَحِيحٌ

Ketiga, teks hadis dalam Sunan al-Nasâ'i

أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ وَعِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ وَوَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ (Al-Nasâ'i, juz V, t.th.:251)

Keempat, teks hadis dalam Musnad Ahmad bin Hanbal

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَنبَأَنَا الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ (Ahmad bin Hanbal, juz III, t.th.: 306)

Kelima, teks hadis dalam Sunan Abî Dâwud

-حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُؤَدِّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَرَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ أَشْيَاءٍ مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ (Abû Dâwud, juz III, t.th.:113)

Keenam, teks hadis dalam Sunan Ibn Mâjah

-حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي غَرِيمَةَ الْحَرَانِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ مَا يُخْلَفُ الرَّجُلُ مِنْ بَعْدِهِ ثَلَاثٌ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ وَصَدَقَةٌ تَجْرِي يَبْلُغُهُ أَجْرُهَا وَعِلْمٌ يُعْمَلُ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ وَحَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ سِنَانَ الرَّهَافِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سِنَانَ يَعْنِي أَبَاهُ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ عَنْ فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ (Ibn Mâjah, juz I, t.th.: 33)

-حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ بْنُ عَطِيَّةٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا مَرْزُوقُ بْنُ أَبِي الْهَدَيْلِ حَدَّثَنِي الرَّهْرِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشَرَهُ وَوَلَدًا

صَالِحًا تَرَكَهُ وَمُصْحَفًا وَرَثَتُهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً
أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ يَلْحَقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ

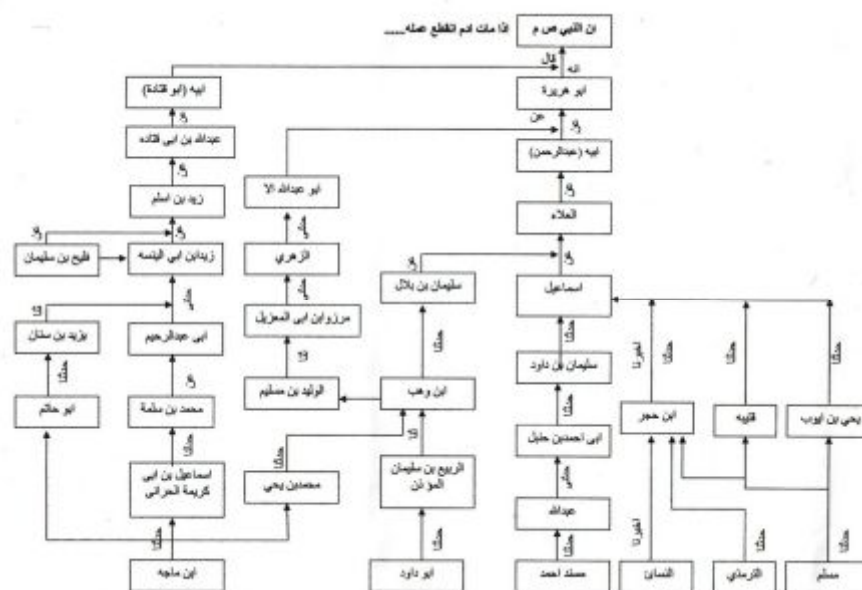
(Abû Dâwud, juz III, t.th.: 33)

Dengan demikian, apabila *matn* hadis pertama diteliti pada semua jalur periwayatan secara cermat, maka nampak pada *matn* hadis yang diriwayatkan oleh Ibn Mâjah terdapat perbedaan redaksi yaitu:

خير ما يخلف الرجل من بعده ثلاث ...

ان مما يَلْحَقُ المؤمن من عمله وحسناته بعد موته ...

Untuk memberikan gambaran *sanad* hadis pertama, berikut ditampilkan skema seluruh *sanad* dan periwayatnya.



Memperhatikan skema di atas (hadis pertama) dapat diketahui bahwa periwayat yang berstatus *shâhid* yaitu Abû Qatadah. Untuk meneliti kualitas *matn* hadis, terlebih dahulu dikemukakan penilaian ulama hadis terhadap para *sanad*:

Pertama, Al-Nasâ'î

Nama lengkapnya ialah Abû 'Abd al-Rahmân Ahmad bin Shu'ayb bin 'Alî bin Sannân bin Bahr al-Naghâ'î. Ia lahir pada tahun 215 H., dan wafat di Palestina tahun 303 H. Gurunya adalah Qutaybah bin Sa'id, Ishâq bin Râhawî, Hishâm bin 'Amr, 'Îsâ bin Hammad, Hûsayn bin Mansûr al-Salamî al-Naysabûrî, dll. Sedangkan muridnya adalah Abû Bashîr al-Daulâbî, Abû 'Alî al-Husayn al-Naysabûrî, Hamzah bin Muhâmmad al-Kannânî, Abû al-Kâsim al-Tabrarî (Al-Nasâ'î, 1985:7-9).

Tanggapan terhadap beliau adalah sebagai berikut: (1) Abû 'Alî al-Naysabûrî menyebutnya: حافظ حرسان في زمانه; (2) Manshûr al-Faqîh dan Abû Ja'far al-Tahawî menyebutnya: ; (3) Al-Daruqutnî menyebutnya أبو عبد الرحمن مقدم على كل من يذكر بهذ العلم من أهل عصره; dan (4) Al-Shubkî mengatakan aku pernah bertanya kepada guruku Abû 'Abd Allâh al-Zahabî al-Hâfiz, mana yang lebih *hâfiz*, Imam Muslim daripada Al-Nasâ'î? Guruku menjawab Al-Nasâ'î (Al-Nasâ'î, 1985: 19). Dengan demikian, dapat disimpulkan bahwa Al-Nasâ'î adalah orang yang sangat *hâfiz* dan *thiqah*.

Kedua, 'Alî bin Hujrî (w.244H)

Nama lengkapnya ialah 'Alî bin Hujrî bin Ilyâs bin Muqâtil bin Muhâddishî bin Mashmûlî bin Khalîl al-Sa'dî Abû al-Hasan al-Marwazî, ia meriwayatkan hadis dari bapaknya, Ma'ruf al-Khayat Khâlîf bin Khalîfah, 'Îsâ bin Yûnus, Ismâ'îl bin Ja'far, Ismâ'îl bin 'Âliyah, Jarîr bin Mubârak al-Darawarda dan seterusnya. Sedangkan yang menerima hadis darinya ialah Al-Bukhârî, Muslim, Al-Turmûdhî, Al-Nasâ'î, Abû Amr, dan lain-lain. Muhammad bin 'Alî bin Hamzah al-Marwazî menilainya *fâdilan hâfizan*, Al-Nasâ'î menilainya *thiqah ... hâfizan*, Al-Khatîb menilainya *sâdiqan ... hâfizan* (Al-'Asqalânî, jilid III, 1968: 34)

Ketiga, Ismâ'îl bin Ja'far

Nama lengkapnya ialah Ismâ'îl bin Ja'far bin Abî Kathîr al-Ansârî al-Zarq Maulâhum Abû Ishâq al-Qâri'. Beliau menerima hadis dari Abû Tuwâlah 'Abd Allâh bin Dînâr, Ja'far al-Shâdiq, Hamîd al-Tawîl, Isrâ'îl bin Yûnus, 'Amr bin 'Amr, al-'Alâ'i bin 'Abd al-Rahmân, Muhammad bin 'Amr, Ibn Ajlan, dan lain-lain. Sedangkan

diterima oleh Hahya bin Yahyâ al-Naisabûrî Abû al-Rabî' al-Sahrânî, 'Alî bin Hujrî, Qutaybah bin Zabûr, dan lain-lain. Ahîmad, Abû Zar'ah al-Nasâ'î, Ibn Mâ'in, Ibn Sa'îd menilainya *thiqah*. Ibn Kharazî menilainya *shadûq*, Ibn Khayzamah menilainya *thiqah*, Ma'mûl Qâlîl al-Khatâ menilainya, *shadûq* (Al-'Asqalânî, jilid I, 1968: 34).

Keempat, Al-'Alâ'i

Nama lengkapnya Al-'Alâ'i bin 'Abd al-Rahmân bin Ya'qûb al-Harq Abû Shublî al-Madanî Maulâ al-Harghah. Beliau meriwayatkan hadis dari bapaknya, Ibn 'Umar, Anas, Sa'îd bin Ka'ab bin Mâlik, dan lain-lain. Sedang hadisnya diriwayatkan oleh Ibn Jurayj, Ibn Ishâq, Muhammad bin Ajlan dan Ismâ'îl bin Ja'far bin 'Alî (Al-'Asqalânî, jilid III, 1968: 38).

Kelima, 'Abd al-Rahmân

Nama lengkapnya ialah 'Abd al-Rahmân bin Ya'qûb al-Jahnî al-Madanî Maula al-Harghat. Hadis diterima dari bapaknya, Abû Hurayrah, Abû Sa'îd, Ibn 'Abbâs, Ibn 'Umar dan lain-lain. Al-'Alâ'i (anaknya), Sâlim Abû Nadar Muhammad bin Ibrâhîm al-Yatîmî, Muhammad bin Ajlân, Muhammad bin 'Umar adalah penerima hadis dari beliau. Kritikus hadis menilainya yakni Abû Khâtîm mengatakan kalau hadis diterima lewat bapaknya atau melalui Musayyab bin Râfi' maka keduanya itu dekat, Al-Nasâ'î menilainya *laysa bihi ba'sa*, sedang Ibn Hibbân dan Al-Ajlî, menilainya *thiqah*. Bahkan ia bersahabat dengan Abû Hurayrah menurut Al-Madanî.

Keenam, Abû Hurayrah (w. 57 H./676 M)

Nama lengkapnya ialah Abû Hurayrah al-Dausî al-Yamanî, tatkala nabi berada di khaibar, beliau datang kepada nabi. Beliau masuk Islam saat bertemu nabi dan berbaiat kepadanya. Nama beliau setelah memeluk Islam adalah 'Abd Allâh 'Abd al-Rahmân yang sebelumnya 'Abd Shams. Beliau bergaul dengan nabi kurang lebih 4 tahun dan hamper tiada waktu beliau berpisah dengan nabi kecuali saat tidur (Al-Juzrî, juz IV, t.th.: 320)

Beliau dalam penilaian ulama hadis, sangat terpuji karena kekuatan hafalannya seperti yang diungkap oleh Ibn 'Umar bin al-Khattâb, Al-Shâfi'î dan Al-Bukhârî (Ensiklopedia Islam, jilid I, 1994:

42-43). Dari penjelasan di atas, tampak masing-masing *sanad*, mulai dari *sanad* pertama sampai dengan *sanad* terakhir melalui jalur Al-Turmûdhî adalah *ittisâl* dan semua periwayat yang ada semua dinilai *thiqah* kecuali Al-‘Alâ’i. Ibn Mâ’in menilai bahwa hadisnya tidak dapat dijadikan hujjah. Namun tak ada ulama hadis yang menilainya *da’îf*. Sehingga *sanad* tersebut tidaklah mengandung *illat* dan *shudhûdh* karena *sanad*-nya *ittishâl*. Oleh karena itu, dapat disimpulkan bahwa *sanad* hadis ini *sahîh*, begitu pula dengan *matn*-nya dikatakan dapat diterima (*sahîh*). Dengan alasan sebagaimana menurut Syuhudi Ismail (1992: 64, 141), tidak bertentangan dengan petunjuk Alquran dan hadis yang lebih kuat; tidak bertentangan dengan logika yang sehat dan susunan pernyataan tidak bertentangan dengan ciri-ciri hadis nabi.

ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ...

إنما المؤمنون اخوة ...

Hadis Kedua

Dalam *al-Mu’jam* ditelusuri lafal *صلو* dan ditemukan beberapa tempat hadis antara lain dengan potongan hadis:

مروا اولادكم بالصلاة ...

مروا الصبى _ صبيانكم _ أبنائكم بالصلاة

إذا بلغ الغلام سبع سنين امر الصلاة

Dengan demikian diketahui terdapat 6 *mukharrij* hadis, yaitu: (1) *Sahîh al-Bukhârî*, kitab *saum*, hadis 136; (2) *Sahîh Muslim*, kitab *saum* bab 136; (3) *Sunan Abî Dâwud*, juz I, kitab *salâh* No. hadis 493 h. 133; (4) *Musnad Ahmad bin Hanbal*, juz V, No. 15338, h.232; (5) *Sunan al-Turmûdhî*, juz II, bab 182-183, h. 256; dan (6) *Sunan al-Dârimî*, juz I h. 333 (Winsick, juz III, 1955: 395). Namun demikian, setelah diteliti, ternyata pada kitab *Sahîh Muslim* dan *Sahîh al-Bukhârî* dalam kitab *saum* tidak ditemukan hadisnya. Dengan demikian, hanya terdapat 4 *mukharrij* hadis yaitu:

Pertama, teks hadis dalam Sunan Abî Dâwud

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى يَغْنِي ابْنُ الطَّبَّاعِ حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا

- حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ يَغْنِي الْيَشْكُرِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ سَوَّارِ أَبِي حَمْرَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ سَوَّارُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو حَمْرَةَ الْمُزْنِيُّ الصَّيْرَفِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ سَوَّارِ الْمُزْنِيُّ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ وَزَادَ وَإِذَا زَوَّجَ أَحَدَكُمْ خَادِمَهُ عَبْدَهُ أَوْ أَجِيرَهُ فَلَا يَنْظُرْ إِلَى مَا دُونَ السُّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُمْ وَكِيعٌ فِي اسْمِهِ وَرَوَى عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَمْرَةَ سَوَّارُ الصَّيْرَفِيُّ (Abû Dâwud, juz I, t.th.:133)

Kedua, teks hadis dalam Musnad Ahmad bin Hanbal

- حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا سَوَّارُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا صِبْيَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغُوا سَبْعًا وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا إِذَا بَلَغُوا عَشْرًا وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ قَالَ أَبِي وَقَالَ الطُّفَاوِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ سَوَّارُ أَبُو حَمْرَةَ وَأَخْطَأَ فِيهِ (Ahmad bin Hanbal, juz II, t.th.:614)

- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطُّفَاوِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ السَّهْمِيُّ الْمَعْنَى وَاحِدٌ قَالَا حَدَّثَنَا سَوَّارُ أَبُو حَمْرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ سِنِينَ وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي

الْمَضَاجِعَ وَإِذَا أَنْكَحَ أَحَدَكُمْ عَبْدَهُ أَوْ أَجْبَرَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ مَا أَسْفَلَ مِنْ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ مِنْ عَوْرَتِهِ (Ahmad bin Hanbal, juz III, t.th.:598)

- حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الرَّبِيعِ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَلَغَ الْغُلَامُ سَبْعَ سِنِينَ أُمِرَ بِالصَّلَاةِ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرًا ضُرِبَ عَلَيْهَا (Ahmad bin Hanbal, juz IV, t.th.:232)

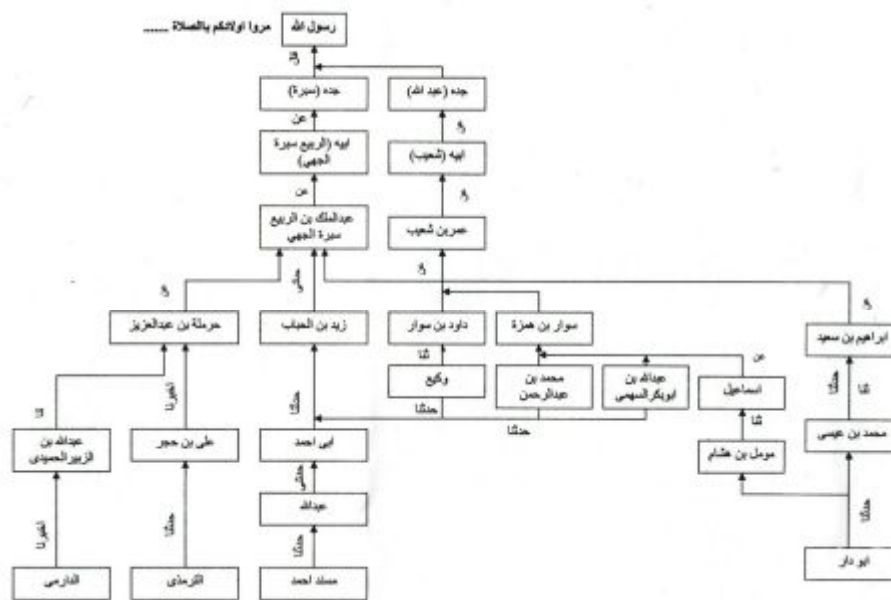
Ketiga, teks hadis dalam Sunan al-Turmûdhî

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ ابْنَ سَبْعَ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا ابْنَ عَشْرِ قَالَ وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ الْجُهَنِيِّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَقَالَا مَا تَرَكَ الْغُلَامُ بَعْدَ الْعَشْرِ مِنَ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يُعِيدُ قَالَ أَبُو عِيسَى وَسَبْرَةُ هُوَ ابْنُ مَعْبُدٍ الْجُهَنِيُّ وَيُقَالُ هُوَ ابْنُ عَوْسَجَةَ (Al-Turmûdhî, juz I, t.th:59)

Keempat, teks hadis dalam Sunan al-Dârimî

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرُّبَيْرِ الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ الْجُهَنِيُّ حَدَّثَنِي عَمِّي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ ابْنَ سَبْعَ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا ابْنَ عَشْرِ (Al-Dârimî, juz I, :333)

Dari teks hadis secara lengkap di atas terdapat perbedaan teks hadis tapi memiliki makna yang sama sehingga tidak mempengaruhi kualitas *matn* hadis dari satu sisi. Untuk lebih jelasnya pembahasan ini, penulis menampilkan skema *sanad* secara lengkap.



Dari skema tersebut, dapat diketahui bahwa keempat *mukharrij* hadis melalui dua jalur. Periwiyat Abû Dâwud, Al-Turmûdhî dan Al-Darimî memperoleh hadis dari jalur yang sama yaitu dari Sabrah, Rabi' dan 'Abd al-Mâlik. Setelah 'Abd al-Mâlik baru ada jalur tersendiri. Sementara itu, melalui periwiyat Ahmâd bin Hanbal dan Abû Dâwud memperoleh hadis lewat jalur 'Abd Allâh, Shu'ayb, 'Amr dan Sawwâr. Setelah itu barulah masing-masing memiliki jalur tersendiri.

Periwayatan yang ditelusuri penulis, jalur Abû Dâwud khusus lewat jalur Sabrah. Sebab jalur ‘Abd Allâh yang ternyata pada periwayat kedua dan ketiga terdapat penilaian kontroversial sehingga sulit diberikan penilaian terhadap kualitas *sanad* hadis tersebut (Al-‘Asqalânî, jilid I, 1968: 351-358). Jalur Sabrah selain *mukharrij*-nya Abû Dâwud juga Al-Dârimî, Al-Turmûdhî dan Ahmad bin Hanbal.

Untuk meneliti kualitas *matn* hadis kedua, ada baiknya dikemukakan penilaian terhadap para *sanad*.

Pertama, Abû Dâwud

Nama lengkapnya Sulaymân bin al-Ash'arî bin Ishâq bin Bâsîr bin Syidad bin 'Amr bin Amran al-Azdî al-Sijistânî. Abû Dâwud menerima hadis dari sejumlah shaykh antara lain Ahmad bin

Hānbal, Muslim bin Ibrāhīm dan lain-lain. Sedangkan hadis beliau diterima oleh Abū 'Īsā al-Turmūdhī, Abū 'Abd al-Rahmān al-Nasā'ī dan lain-lain (Enseklopedia Dunia Islam, jilid I, 1994: 40).

Kedua, Muhammad bin 'Īsā

Nama lengkapnya Muhammad bin 'Īsā bin Nājihīn al-Baghdādī Abū Ja'far ibn al-Tibhā'i. Beliau menerima hadis dari Mālik, Hammad bin Zayd, Ibn Abī Zī'bin, 'Abd al-Wāris bin Mu'īd, 'Abd al-Salam bin Hirbin, 'Abd Allāh bin Ja'far al-Makharāmī dan lain-lain. Murid-murid beliau, di antaranya Al-Bukhārī, Sha'laba, Abū Dāwud, Al-Turmūdhī, Al-Nasā'ī, Ibn Mājah melalui 'Abd Allāh bin 'Abd al-Rahmān al-Sharūmī Muhammad bin Yahyā, Sāhil bin Sālih al-Zuhdī dan lain-lain.

Sementara penilaian ulama terhadap beliau antara lain menurut Bukhārī bahwa 'Alī dan Yahyā serta 'Abd al-Rahmān, ketika mereka ditanya tentang Muhammad bin 'Īsā, mereka mengatakan bahwa tiada yang lebih tahu hadis kecuali beliau. Abū Khātim menyatakan bahwa menghafal hadis kurang lebih 40.000 hadis, Al-Nasā'ī menilainya *thiqah*. Ibn Hibbān menilainya *thiqah* dan dialah yang paling mengetahui hadis (Al-'Asqalānī, jilid IX, 1968: 392-394).

Ketiga, Ibrāhīm bin Sa'īd

Nama lengkapnya Ibrāhīm bin Sa'īd bin Ibrāhīm bin 'Abd al-Rahmān bin Auf al-Zuhrī Abū Ishāq al-Madanī. Hadis yang diterima beliau dari bapaknya Sālih bin Kisān Sālim, Muhammad bin Ishāq, Shu'bah, Yazīd bin al-Hādī. Hadis dari beliau diriwayatkan oleh al-Layth, Qaysh bin Rabī' (keduanya lebih tua), Yazīd bin al-Hādī, Shu'bah (tergolong lebih tua daripadanya), Abū Dāwud, Yahyā bin Yahyā al-Naysabūrī dan lain-lain. Ahmad menilainya *thiqah* dan hadis-hadis dari beliau tidak mengalami perubahan. Abū Dāwud mengatakan, ia mendengar Ahmad bahwa Al-Wakī' apabila menerima hadis dari Ibrāhīm bin Sa'īd, cukup baginya dijadikan *hujjah*. Ibn Abī Maryam dari Ibn Mā'in menilai *thiqah*, Ibn Abī Zī'bin menyatakan hadisnya kuat dan Bukhārī mengatakan bahwa Ibrāhīm berkata Ibrāhīm bin Sa'īd hafal 17.000 hadis (termasuk hadis hukum) (Al-'Asqalānī, jilid I, 1968: 121-122).

Keempat, ‘Abd al-Mâlik bin Rabî’ bin Sabrah

Ia menerima hadis hanya dari bapaknya, namun yang menerima hadis dari beliau adalah Harmalah ‘Abd al-‘Azîz, Ibrâhîm bin Sa’îd, Sa’îd bin Habbâb, Ya’qûb bin Ibrâhîm bin Sa’ad dan Al-Waqîdî. Abû Haytâmah menilainya *da’îf*, kalau ia menerima dari bapaknya. Pengarang *Tahdhîb al-Tahdhîb* menilai *thiqah* dan dalam *Mizân al-I’tidâl*, ia menilainya *sâduqûn inshâ Allâh*, tetapi Ibn Mâ’in menilainya *da’îf*. Sedangkan Ibn Qattân menilai bahwa apabila hadisnya diriwayatkan oleh Muslim yang diambil dari ‘Abd al-Mâlik, maka hadis itu tidak dapat dijadikan *hujjah* (Al-‘Asqalânî, jilid VI, 1968: 393).

Kelima, Al-Rabî’ bin Sabrah

Ia menerima hadis dari bapaknya sendiri, sedangkan hadis dari beliau diterima oleh ‘Abd al-Mâlik, ‘Abd al-‘Azîz bin ‘Umar bin ‘Abd al-‘Azîz, Al-Zuhrî dan lain-lain. Terdapat perbedaan penilaian ulama terhadapnya. Al-Ajlî, Al-Nasâ’î, dan Ibn Hibbân menilainya *thiqah*. Sedangkan Ibn Mâ’in menilainya *da’îf*, jika hadis diterima melalui bapaknya. Adapun hubungan dengan bapaknya dapat dipastikan lagi sebab selain sebagai hubungan bapaknya dengan anak, juga keduanya saling mencantumkan sebagai guru dan murid dan *thiqat al-tahammul* yang digunakan adalah ‘*an*’ (Al-‘Asqalânî, jilid III, 1968: 244-245).

Keenam, Sabrah bin Ma’bad

Nama lengkapnya ialah Sabrah bin Ma’bad bin Ausâjah bin Harmalah bin Sabrah al-Juhârî, ia hanya meriwayatkan hadis kepada anaknya (Al-Rabî’) hadis darinya diriwayatkan oleh Muslim tetapi Imâm al-Bukhârî menilainya *mu’allaq* (Al-‘Asqalânî, jilid I, 1968: 221). Dari penjelasan di atas, dapat disimpulkan bahwa Sabrah bin Ma’bad sebagai periwayat I, Rabî’ bin Sabrah dan ‘Abd al-Mâlik bin Rabî’ tampaknya penilaian terhadap Rabî’ (periwayat II) dan ‘Abd al-Mâlik (periwayat III) banyak menilai *da’îf* apabila hadis tersebut diterima dari bapaknya. Dengan demikian *sanad* hadis tersebut mengandung *illat shudhûdh*. Oleh karena itu, dapat dikatakan bahwa kualitasnya *da’îf*.

Namun demikian, dari segi *matn* hadis dipakai sebagai salah satu metode pendidikan bagi anak sedini mungkin agar mereka

terbiasa melaksanakan salat, maka hadis tersebut dapat dijadikan hujjah atau ditanggapi positif. Tetapi bila dikaitkan dengan pribadi nabi yang sangat menyayangi anak-anak, lalu memerintahkan untuk memukulnya lantaran tidak menunaikan salat yang sesungguhnya belum wajib, adalah kurang dapat diterima untuk tidak mengatakan tidak logis. Secara akal sehat, kalau saja anak 10 tahun saja yang meninggalkan salat bagaimana dengan yang balig meninggalkan salat? Tentu lebih dari pada anak yang berumur 10 tahun.

SYARAH HADIS

Hadis pertama memberikan harapan dan dorongan agar umat Islam gemar melakukan amal kebajikan yang nilainya tetap dirasakan secara berkesinambungan walaupun yang bersangkutan telah wafat. Hadis pertama juga menjelaskan bahwa masih ada hubungan orang hidup dengan orang mati dalam arti orang hidup masih bisa memberikan bantuan yang sifatnya rohaniyah kepada orang yang telah wafat. Walaupun yang meninggal tidak memiliki tiga hal seperti yang dinyatakan hadis, sebab yang dimaksudkan berdasarkan redaksi hadis, orang yang wafat tidak lagi menambah amalnya kecuali tiga hal, sehingga orang hidup masih dapat memberikan amalan kepada orang yang telah wafat. Hal ini didasarkan pada pemahaman persaudaraan sesama orang-orang yang beriman. Persaudaraan yang dimaksud bukan hanya waktu masih hidup, tetapi juga setelah mereka wafat.

Sementara hadis kedua merupakan salah satu metode pendidikan salat bagi anak-anak (7 – 10 tahun) bahkan sebelum usia itu juga bisa diterapkan karena ibadah salat akan dapat dilaksanakan secara berkelanjutan apabila sejak dini seorang anak telah terbiasamelakukannya. Salat secara material tidak dapat dilihat hasilnya yang mendorong orang melaksanakannya. Di sini, membiasakan anak melaksanakan salat sejak dini, menjadi sangat penting. Pukulan yang dimaksud adalah pukulan psikologis, bukan fisik apalagi yang menyakiti, atau dapat disimpulkan bergantung pada cara yang digunakan sehingga terjadi proses pembiasaan untuk melaksanakan salat bagi anak sedini mungkin.

PENUTUP

Setelah penelitian hadis diuraikan dari berbagai hal, dapat disimpulkan bahwa hadis pertama dengan jalur Al-Nasâ'i dapat diketahui bahwa kualitas *sanad*-nya termasuk *Sahîh* karena tidak ditemukan *illat* dan *shudhûdh*. Sementara hadis kedua yang diteliti dari segi sanadnya, beberapa orang di antaranya diketahui memiliki “kekurangan” sehingga tidak memenuhi kriteria untuk disebut hadis yang dapat diterima (*sahîh*). Dengan kata lain hadis tersebut *da'îf*.

Bahwa jika salah satu dari tiga hal yang disebutkan hadis pertama ada pada seorang muslim, maka ia masih terus mendapat “nilainya” walaupun ia telah wafat. Bahkan sekaligus orang yang hidup pun masih bisa “berhubungan” dengan orang yang telah wafat dan dapat memberi “nilai” secara rohani.

Hadis kedua dari segi pendidikan (metodologi) dapat dipraktekkan dalam kehidupan keluarga untuk pembiasaan pada anak sedini mungkin untuk melakukan salat. Sedang pukulan terhadap anak yang dimaksud apabila ia meninggalkan salat adalah pukulan psikologis, yaitu pukulan yang dapat yang secara kejiwaan dapat memberikan kesadaran bagi anak bahwa kewajiban menunaikan salat adalah benar-benar kewajiban dari Allah swt. yang harus dilaksanakan sedini mungkin agar mereka terbiasa menjalankan kewajiban tersebut.

DAFTAR PUSTAKA

- Abû Dâwud, Sulaymân bin al-Ash'arî bin Ishâq bin Bâsir bin Shidad bin 'Amr bin Amran al-Azdî al-Sijistânî. t.th. *Sunan Abî Dâwud*. Juz.I. Indonesia: Maktabah Dahlan.
- al-'Asqalânî, Shihâb al-Dîn Abî al-Fadl Ahmad bin 'Alî bin Hajr. 1968. *Tahdhîb al-Tahdhîb*. Jilid I, III, IV, VI, VII, XI. Cet. I. Beirut: Dâr al-Sadr.
- al-Athîr, Izz al-Dîn. t.th. *Usud al-Ghâbah fî Ma'rifat al-Sahâbah*. Juz IV. t.tp. Dâr al-Sha'b.
- al-Bukhârî, Abû 'Abd Allâh Muhammad bin 'Uthmân al-Mughîrah. t.th. *Sahîh Bukhârî*. Juz.I. Mesir: Sharikah Misriyah.
- al-Dârimî, 'Abd Allâh bin 'Abd al-Rahmân bin al-Fadl bin Burhân. t.th. *Sunan al-Dârimî*. Juz. I. Beirut: Dâr al-Kutb al-'Alamiyyah.

- al-Durûshî, ‘Abd Allâh Muhammad. t.th. *Musnad Ahmad bin Hanbal*. Juz II, III dan V. Beirut :Dâr al-Fikr.
- Ensiklopedi Dunia Islam. 1994. Jilid I. Jakarta: PT. Ichtiar Baru Van Hoeve.
- Ibn Mâjah, al-Hâfîz Abû ‘Abd Allâh Muhammad bin Yazîd bin ‘Abd Allâh al-Qazwînî. t.th. *Sunan Ibn Mâjah*. Juz. I. Beirut: Dâr al-Fikr.
- Ismail, Syuhudi. 1992. *Metodologi Penelitian Hadis*. Cet. I. Jakarta: Bulan Bintang.
- Muslim, Hajjaj al-Qushayrî al-Naishabûrî Imâm Abî al-Husayn. t.th. *Sahîh Muslim*. Juz I. Indonesia: Maktabah Dahlan.
- al-Nasâ’î. t.th. *Sunan al-Nasâ’î*. Juz. V. Semarang: Toha Putra.
- _____. 1987. *Al-Du’afâ’ wa al-Matrûkîn*. Cet. II. Beirut: Dâr al-Fikr.
- al-Turmûdhî, Abû ‘Îsâ bin Muhammad bin ‘Îsâ bin Saurah bin Mûsâ bin al-Dahhâk. t.th. *Sunan al-Turmûdhî*. Juz. II dan III. Dâr al-Fikr.
- Wensinck, J. 1965. *Al-Mu’jam al-Mufahras li al-Fâz al-Hadîth al-Nabawî*. Juz I, III, dan V. Leiden: t.p.